

VERENIGING
"ORDE DER VERDRAAGZAMEN"

Kon. Goedgekeurd d.d. 22 februari 1958, nr. 58

GEVESTIGD TE 'S-GRAVENHAGE



Giro no. 468874 t.n.v. de Penningm. der "ODV", DEN HAAG

Uitsl. voor verslagen en abonn. Barentzstr. 48 Den Haag tel. 637380

Secretariaat: Graaf Willem de Rijkelaan 15 Leidschendam Tel: 01761 - 5154

W E E K B L A D

13e jaargang nr.41

=====

=====

nadruk verboden

20 j u n i 1969

- x in de kantlijn betekent de vraag

- " " " " het antwoord

Goeden avond, vrienden.

U weet allen, dat wij niet alwetend of onfeilbaar zijn. U denkt natuurlijk zelf na. Vanavond zouden wij een actueel onderwerp aan moeten snijden. Ik zou daarom met U eens willen spreken over

ANARCHISTISCHE TENDENZEN

En om het maar meteen anarchistisch aan te pakken: degenen, die niet willen luisteren, behoeven niet te luisteren.

Het is opvallend, dat wij in de laatste tijd overal binnen de maatschappij een verzet zien rijzen tegen de regels, die die maatschappij stelt. Begrijpelijk is dit wel: de moderne maatschappij is nu eenmaal zo gericht, dat wanneer er eens iets nog niet geregeld is - een kleine vrijheid, die men nog heeft behouden - er onmiddellijk enkele partijen staan te dringen, om dit alsnog te regelen - en dan bent u niet meer vrij.

Toch moeten wij de anarchistische mens enigzins anders bezien, dan tot op heden gemeenlijk gebeurt. De meeste mensen denken aan anarchie alleen als een afbreken van de maatschappij, een poging tot massaal verzet tegen de maatschappij door degenen, die van haar bereikingen veelal nog het meeste profiteren.

Nu kan men een groot deel van hetgeen er onder de naam anarchie op het ogenblik wordt bedreven, wel als zodanig beschouwen. Het is b.v. krankzinnig de protesten te horen van b.v. een staat, die tegen een andere staat - omdat deze iets deed, wat de staatslieden niet bevalt - zegt: nu wil ik geen steun meer van je hebben. Vooral, omdat zij daarbij dan nog doen, of zij zo de gever een grote schade berokkenen.

De dwaasheid hierbij is, volgens mij, dat men meent, een ander te kunnen treffen door gaven af te wijzen, waaraan de eigen burgers behoefte hebben. In feite treft men met een dergelijke houding alleen zichzelf. Deze denkwijze lijkt veel op de wijze, waarop sommige pseudo-anarchisten reageren.

Elders zien wij mensen, die ook graag eens de baas spelen, luidkeels uitroepen, dat alle bazen er voortaan maar rekening mee hebben te houden, dat zij ook bazen zijn. Maatschappelijk is onder de huidige kondities iets dergelijks niet redelijk denkbaar en bovendien meen ik niet, dat men op een dergelijke wijze veel tot stand zou kunnen brengen.

Tracht je de nu optredende tendenzen tot hun essentie te herleiden, dan komt het er in wezen op neer, dat steeds meer mensen tegen iets of een toestand in de maatschappij gaan zeggen: Julle gaan je gang maar. Ik niet. Ik doe het niet. Ik accepteer het niet. Ik niet.

Dit is een slagzin, die bij alle werkelijk anarchisme eigenlijk een rol speelt. En ook geestelijk heeft dit bepaalde achtergronden. De meesten van u realiseren zich niet, dat deze geesteshouding - want dat is het - eigenlijk het eerst in deze tijd gepredikt werd door de zo zeer vereerde Mahatma Gandhi.

Wanneer je een maatschappij op het principe "ik niet" wilt opbouwen - en dus allen de vrijheid wilt geven, iets al dan niet te doen naar eigen wil en besef - zul je tegenover je eigen vrijheid m.i. ook moeten stellen, dat het anderen eveneens vrij staat, om naar eigen believen iets al dan niet te doen.

Dat betekent, dat je voor jezelf niet alleen alle aansprakelijkheid aangaardt - dat is in dit verband vanzelfsprekend - maar ook, dat je voor jezelf een enorme tolerantie moet ontwikkelen. Een tolerantie, die zo groot is, dat je daadwerkelijk kunt dulden, dat de ander op zijn eigen wijze leeft.

Geestelijk betekent dit eigenlijk, dat je als mens in staat moet zijn om je eigen ideeën, idealen en denkbeelden los te maken van deze waarden in alle anderen en dat je in je reacties deze waarden los zult moeten maken van de werkelijke situaties ook in geestelijke en geloofskwesties.

Of een mens nu wel of niet gekleed rond wil lopen, is zijn eigen zaak. U vindt het misschien te koel of te onzedelijk. Dat is dan uw zaak. U hoeft het niet te doen. Dat de ander er anders over denkt, is echter geheel zijn zaak.

Men mag dus niet "gekwetst zijn" door de wijze van leven en denken van anderen. Niet gekwetst zijn betekent: trachten onkwetsbaar te worden tegen alle ergernissen, die u nu nog zo vaak overspoelt, onkwetsbaar worden tegenover alle waanzin, die er nu in de wereld is enz. Want dat alles gaat u niets aan.

Geestelijk is van belang, dat dit onkwetsbaar zijn tevens betekent, dat je door je geheel vrijzijn van de meningen en daden van anderen, je eigen leven kunt leven en daarmee je eigen inhoud, je wezensinhoud, in je stoffelijk bestaan weer kunt geven.

Het betekent, dat je je niet meer tot handelen voelt genoopt, omdat anderen op een bepaalde manier optreden of leven, andere idealen aanhangen enz. Het betekent, dat je alleen waarmaakt, wat er werkelijk in jezelf leeft - en dit zonder anderen daarbij tegen hun wil te betrekken.

De bewustwording zal dan veel groter zijn daar je, vrij zijnde en vrij denkende, ook de vrijheden van anderen gemakkelijker kunt aanvaarden.

Wanneer u zo dadelijk weer op straat loopt, moet u eens opletten, wat er gebeurt, wanneer een hond aan de lijn loopt: Hij ziet een andere hond en de hond aan de lijn begint - of de ander nu aan de lijn loopt of niet - onmiddellijk te blaffen, te grommen, of op andere wijze te protesteren. Hij wil laten zien, dat hij meetelt.

Wanneer die zelfde hond echter eens niet aan de lijn loopt, zal hij eens minachtend naar een soortgenoot kijken, hij zal misschien eens even gaan snuffelen, maar gaat dan veelal normaal verder. Hij voelt geen behoefte meer zich bijzonder te laten gelden. Wat betekent, dat de hond zijn agressiviteit dan omzet in een grotere receptiviteit. Het dier is los veel meer ontvankelijk voor alles, wat er in de wereld te zien is. Hij kan snuffelen, ruiken, rennen en hoeft nu niet meer te laten zien, dat hij nog meetelt.

Draag dit beeld nu eens - vergelijkend - over op de geestelijke toestand van de mens. Een groot deel der mensen zijn met hun geestelijk bestaan, idealisme en al, voornamelijk bezig anderen te laten zien, dat zij er ook nog zijn, dat zij ook van belang zijn, dat ook zij meetellen.

Dergelijke mensen zijn als honden, die, aan de lijn van de maatschappij vastgebonden, hun halsband gevoelen als iets, wat hen verplicht agressief en luidruchtig te blaffen tegen een ieder en alles, wat zij tegen komen.

Daarin gaat dan een groot deel van hun energie zitten. De wereld, waar zij door gaan, zien zij niet. Zij kijken alleen, of er niet weer ergens iemand aankomt, die zij moeten laten zien, dat zij nog meetellen.

Wat er in het leven aan erkenningen en emoties alles mogelijk is, wat er aan waardering voor anderen, de denkbeelden en de wijze van leven van anderen mogelijk is, beseffen zij niet. Zij zijn voortdurend bezig zich te laten gelden. En dat is toch eigenlijk kranzinnig, vindt u niet?

Wanneer wij spreken over de anarchistische tendenzen in de maatschappij, dan kunnen wij dit nooit baseren op wat men noemt de agressieve provocatie. Dat klinkt misschien wat vreemd, want op het ogenblik doet men niet veel anders dan anderen in naam van de vrijheid provoceren. En dan komt het altijd wel weer tot daadwerkelijke agressie, of nu de ene of de andere kant begint. En wat dat betreft: het zijn heus niet alleen de demonstranten, die tegenwoordig gewond worden. De mensen van de politie zijn er regelmatig ook bij. En dan kun je het deze gezagshandhavers eigenlijk niet goed kwalijk nemen, dat zij zo nu en dan ook wat hardhandig te werk gaan.

Neen. Ik geloof, dat de kern van de gehele anarchistische gedachten eigenlijk is gelegen in het bewust zeggen: Ik niet. Wilt U alleen op deze wijze universitair onderwijs mogelijk maken? Ik niet. Ik zal dan wel eens spreken met mensen, die met mij kunnen sympathiseren, dan verkrijg ik de noodzakelijke kennis misschien wel op een voor mij meer aanvaardbare wijze.

U wilt, dat ik belasting betaal? Ja, maar ik vind nu eenmaal, dat u die belasting verkeerd gebruikt. Ik betaal dus niet. U wilt dwingen? Goed, dan werk ik niet. Maar dat laatste betekent, dat je dan ook moet durven leven zonder aan de maatschappij allerhande eisen te stellen, om het zo toch goed te hebben. Dat moet je dan maar op de koop toe nemen.

Dit is een levenshouding, die misschien gezien vanuit de huidige maatschappij funest is. Maar aan de andere kant schept zij grote mogelijkheden. Wanneer wij zien, dat er iemand is, die vanuit zijn "ik-niet"-stelling te agressief wordt, zodat hij het een twintigtal of dertigtal anarchisten lastig maakt, dan zullen die anderen immers op een gegeven ogenblik elkander eens aankijken en zeggen: wij niet. Wij nemen dit niet. En gezamenlijk zullen zij de man dan in koud bad bezorgen of een langdurig verblijf in een instelling, waar men uit roeping de zieken verpleegt.

Voor die eenling is niets natuurlijk erg vervelend. Het is ook geen rechtssituatie. Vanuit de maatschappij redeneert men ongeveer als volgt: wanneer een oud heertje tegen een paar jongelui uitvaart zonder reden, dan is hij oud en moet daarom beschermd worden. Maar aan de andere kant: dat mannetje staat misschien volgens eigen denken wel erg op zijn rechten, maar hij tast daarmee de vrijheden van anderen aan. En wanneer hij het te gek maakt, moet hij in een anarchistische maatschappij niet gek kijken. Wanneer er iemand naar hem toe komt en zegt: Opa, houd je mond eens een beetje. En wanneer het mannetje toch doorgaat, zal de jongere misschien opa opnemen en zeggen: ga dan maar even in de bramen zitten. Dan kun je t.m. met recht schreeuwen.

Dat is natuurlijk niet leuk. Maar wanneer er nu eenmaal een tendens is naar grotere vrijheid, die tevens grotere verantwoordelijkheid en aansprakelijkheid voor een ieder betekent, dan kun je het ook niet bezien vanuit het standpunt: Alles moet blijven, zoals het is, wanneer wij nu maar kunnen doen, wat wij willen.

Dan moeten wij uitgaan van het standpunt, dat iedereen het recht heeft om te doen, wat hij wil. Dan moeten wij uitgaan van het standpunt, dat een ieder in zijn gedrag rekening heeft te houden met de anderen of de gevolgen daarvan moet dragen.

Wanneer er nu een paar kwajongens het iemand lastig maken, dan denken de gezapige burgers waarschijnlijk: dan moeten wij de politie maar opbellen, die doet er dan wel wat aan. De politie denkt: laten wij eerst nog maar even wachten, misschien gaan zij dan vanzelf wel weg. In een maatschappij, waar de mensen zelf voor de noodzaak staan zich te verdedigen en overlast te voorkomen, zullen zij moeten overwegen, of zij het optreden van de kwajongens kunnen tolereren of niet. Zij zullen dus veel minder snel reageren dan nu het geval is, daar men er nu toch de politie of autoriteiten bij kan slepen.

Aan de andere kant zal een ieder beseffen: heden hij, morgen ik. Wanneer de jongelui dus werkelijk te ver gaan, komt er uit elk huis in de buurt een mannetje of vrouwtje met een deegrollertje en het probleem is opgelost.

Nu klinkt dit misschien wat krankzinnig. Maar in een anarchistische maatschappij heeft een inbreker, die wil gaan inbreken, daartoe het volste recht. Ook deze vrijheid hoort in de anarchie thuis. Wordt hij gesnept en slaat men hem het ziekenhuis in, dan is dit weer het volste recht van degenen, die dit doen. Zij zullen misschien wel aansprakelijk zijn voor de kosten, maar de inbreker heeft geen recht van lagen: dan had hij maar niet zo dom moeten zijn om zich te laten betrappen.

Wanneer iemand b.v. gelooft en midden op straat wil gaan bidden, dan is daartegen geen bezwaar. Laat die man zijn gang gaan en knielt hij te veel in de weg van het verkeer, dan zullen er wel enkele geïrriteerde mensen zijn, die hem gezamenlijk in

een boom of lantaarn depōneren, waar hij rustig verder mag bidden.

Het klinkt u alles wat fantastisch. U grinnikt wat en denkt: dit is niet mogelijk. Maar het is de enige oplossing, wanneer men vrijheid wil.

Over de gehele wereld is op het ogenblik haast iedereen bezig om te laten zien, dat hij wat betekent. Een ieder voelt zich als een hondje aan een halsband, een ieder bast tegen iedereen. De studenten bassen tegen universiteitsleidingen, arbeiders tegen de leiding van fabrieken en bedrijven. Vakbonden bassen tegen de staat en arbeiders tegen de vakbonden. Partijleiders bassen tegen elkander entegen de regering. Het kabinet bast in wezen tegen het gehele volk, door de wensen daarvan vaak te negeren. Het doet het alken op een wat vriendelijker manier, die dan staatsmanschap heet.

Daaraan hebben wij toch niets? Landen zijn voortdurend met elkander in strijd, omdat zij 'n ander systeem wensen te volgen. Maar kan het ons werkelijk iets schelen, wat een ander voor een systeem wenst te volgen? Wanneer wij eerlijk zijn, is het dan werkelijk een zo belangrijk verschil, dat Iwan naar een partijvergadering gaat en Klaas-Jan naar de kerk? Dat maakt toch in feite niets uit? Dat moeten zij toch zelf weten?

Laten wij eenvoudig zeggen: mensen, wij hebben geen organisatie nodig. Wat ook betekent, dat wij ons niet meer aansprakelijk kunnen en zullen stellen voor hetgeen anderen doen. Ik kan mij voorstellen om wat actueel te zijn - dat op een gegeven ogenblik een studentengroep demonstreert en jongeren van 'n andere groepering daarbij komen, die mee gaan demonstreren en de eerste steen wensen te werpen.

In 'n maatschappij als de ũwe moet je - daar de mensen achter je staan - dat maar nemen. Het is natuurlijk niet prettig, maar zij demonstreren met je mee, je mag ze niet van je vervreemden. Maar anarchistisch gedacht zouden de studenten moeten zeggen: door dat stenen gooien van jullie gaat onze bedoeling de mist in. Dus, jongetjes, de 2 de steen, die je gooit, wordt door ons persoonlijk met een stevige slag beantwoord. Dan gooien wij jullie er uit en willen wij jullie er niet meer bij hebben. Je kunt meegaan; zover je wilt, je kunt meedoen maar dan in gezonde geest. Doe je dat niet, ga dan maar ergens anders op eigen houtje een rel schoppen of demonstren. Dan behoort je niet bij ons.

Zelfs dit klinkt vreemd, ik weet het. Maar geestelijk gezien is een dergelijke houding veel gezonder dan de voortdurende kompromissituatie, die op het ogenblik overal in dergelijke gevallen bestaat?

Wij zijn solidair, fluisteren de mensen, die eigenlijk zouden willen studeren. En zij staken en demonstreren mee met de anderen. Zij voelen zich niet prettig daarbij, maar zij doen mee. Want anders, zo nemen zij, schiet je tekort. Neen. Je schiet niet te kort, wanneer jij werkt en studeert, zoals jij het wilt en kunt. Zoals het het recht is van die anderen om al dan niet te studeren, zoals zij dit wensen.

Wanneer arbeiders staken, is dit hun recht. Maar is het redelijk, dat zij dan met alle middelen anderen trachten te beletten om te werken - ook al waren dezen dit - om te voorkomen, dat iemand als stakingsbreker op zou treden? In 'n anarchische denkwijze meen ik, dat dit onjuist is. Wanneer zij niet willen staken, dan moeten zij maar gaan werken. Wanneer er voldoende mensen zijn, die wel willen gaan werken nu ja, dan staan de stakers

in het ongelijk.

Wanneer men elkanders vrijheid maar weet te respecteren, heeft men geen organisatie van node. Wanneer wij t.o.v. God staan, hebben wij ook niemand nodig, die ons vertelt, wat wij moeten doen, wat wij tegen God mogen zeggen. Wij hebben geen gebedenboekje nodig als een soort spiekbriefje, omdat wij anders niet zouden weten, wat wij zouden moeten doen tegenover de Here. En wanneer wij ter ere Gods van je-hela-hola willen zingen, terwijl een ander psalmen wil zingen, nu ja, dan zorgen wij, dat wij de ander niet te zeer storen en zingen van je-hela-hola.

Dan geldt: ons contact met God is onze zaak. Daar heeft niemand iets mee te maken. Ons contact met de geest is onze zaak en daar heeft niemand verder iets mee te maken. Ons contact met een geestelijke werkelijkheid is onze eigen ervaring, waarmee niemand iets mee heeft te maken. Niemand zal een systeem daarvoor behoeven te ontwerpen en wij hebben niemand van node om ons te vertellen, wat wij wel en niet moeten doen. Laat ons, ook in ons contact met het hogere, vrij zijn.

Maar.... laat ons dan ook vrij zijn op de goede manier. Laat ons vrij zijn, maar niet vrij van het ene, om ons geheel en blijvend te binden aan het andere. Het is natuurlijk wel leuk om b.v. te zeggen: wij willen vrijdenkers zijn. Ik heb zelfs groot respect voor 'n vrijdenker, zodra hij zijn vrijheid van denken inderdaad voor zich opeist. Maar wanneer hij zich dan verplicht acht om mee te gaan denken in wat men het wetenschappelijk vrijdenkerssysteem noemt, vrees ik, dat hij niet werkelijk vrij denkt. Zo iemand noemt zich dan alken vrijdenker, omdat hij achter iets anders aanloopt dan de meeste mensen en dat vind ik dwaas. Een vrijdenker zou iemand moeten zijn, die voor zich uitmaakt, wat hij wel of niet wil geloven, wat hij wel of niet moet doen. Een vrijdenker is dus, wanneer hij het op de juiste wijze is, eigenlijk een anarchist op geloofsterrein.

Maar die vrijdenker kan dan ook alles in 't leven, wat voor hem van belang kan zijn, veel vrijer en juister beloven dan iemand, die aan een systeem gebonden is. Wanneer een vrijdenker voor zich meent, dat spiritisme goed is, dan moet hij niet zeggen, nu word ik spiritist. Hij blijve vrijdenker, het spiritisme beziende op zijn eigen wijze en persoonlijk belevende, zoals hij dit kan. Daarmede heeft een ander niets te maken. En als hij op zijn manier een wetenschappelijk systeem wil gebruiken, heeft niemand het recht zich daartegen te verzetten. Zolang hij dit anderen maar niet tracht op te dringen of op te leggen, zal niemand hem daarover ook maar iets mogen verwijten. Het is eenvoudig zijn persoonlijke zaak.

Ik meen, dat een maatschappij mogelijk is, die op deze vrijheid is opgebouwd. Het zal een maatschappij zijn, die in het begin ongetwijfeld veel slachtoffers zal vergen. Maar aan de andere kant dar ook 'n maatschappij van mensen, die eindelijk eens werkelijk leren beseffen, wat zij willen: zich zelf zijn als mens en gelukkig zijn als mens en gemeenschap, zo goed dit maar gaat. Meer kun je, ook langs andere wegen, toch niet bereiken.

Men kan natuurlijk zeggen: in elke samenleving zijn centrale figuren nodig. In de kerk van Rome zijn b.v. op het ogenblik vele verschillen ontstaan. Ik zou zeggen, dat in feite de kerk van Rome op het ogenblik een verzameling is van rond 194 sektarismen. De Kerk van Rome zelf zal dit natuurlijk niet toegeven, want zij beschouwt zich als eenheid. Maar de verschillende manieren

van beleven, interpreteren, zelfs theologische verschillen en de in de praktijk ontstane verschillen maken een onderscheiden van zeer sterk van elkander verschillende groepen wel degelijk mogelijk. Om de eenheid naar buiten toe te kunnen handhaven, heeft men een paus nodig. Men zou als katholiek dus kunnen zeggen: de Paus is het symbool van onze eenheid, maar gelijktijdig daardoor ook het brandpunt van onze moeilijkheden.

Men zou echter moeten beseffen, dat men, door de paus tot brandpunt van alle moeilijkheden te maken, men het de paus ook onmogelijk maakt een werkelijk goede paus te zijn. Hij wordt op deze wijze eerder een figuur, die de mensen van elkander scheidt dan iemand, die het werkelijk samebindt.

Men zou moeten durven zeggen: Wij geloven ook zonder dit centrale gezag; dit centrale gezag is dus niet nodig. Wanneer in het geloof nu eenmaal een paus als opperste herder thuishoort - wat de vraag is - laat hem dan herder speijen, iemand, aan wie wij kunnen vragen "wat denkt U er van", wanneer wij zelf geen raad weten..

In 'n land zou ik het op dezelfde wijze geregeld willen zien. Geen gezag, dat alles tracht samen te dwingen en daardoor de mensen van elkander verwijdt, maar een centrum of centrale figuur, die raad kan geven, wanneer men het zelf niet meer weet.

Het klinkt misschien vreemd, wanneer ik hier constateer, dat de beste democratieën van 't ogenblik koninkrijken zijn. Toch is het waar.

Het bestaan van een koninklijk gezag vormt altijd nog weer een rem op 't extremisme van sommige staatslieden. Zowel door de continuïteit van 't opperste gezag als door de neutraliteit, dit gezag toch steeds weer zal moeten vinden of herwinnen, worden al te dwaze grepen naar de macht zo niet onmogelijk gemaakt, dan toch in de meeste gevallen afgeremd.

Wat de Gaulle in Frankrijk was, had hier b.v. een Luns kunnen zijn - hij heeft er zeker de eigenschappen voor - wanneer er hier geen koningin was geweest. Hierdoor werd hij a.h.w. automatisch binnen een zeker grondwet gevoegd en kon hij zich daar niet boven stellen. Want je kunt in Nederland een grondwet nu eenmaal niet veranderen zonder dat het koninklijk huis daarbij een rol speelt. Een koninklijk huis is op het ogenblik eigenlijk voornamelijk een rem op de te eenzijdige progressiviteit, waarin alle werkelijke democratie langzaam maar zeker tenonder dreigt te gaan.

Ik kan mij een anarchistische maatschappij voorstellen onder een koning of keizer. Dat behoeft niet strijdig te zijn met de anarchistische aard van die maatschappij. Alleen 't gezag, dat die koning of keizer zal bezitten, wordt dan afhankelijk van het gezag, dat een ieder voor zich aan de persoon toekent.

En het gezag, dat de meerderheid hem toekent, zal er ongetwijfeld toe bijdragen minderheden, die te excessief zichzelf willen zijn - in tegenstelling tot de leiding - tot de orde te roepen.

En u zegt zelf, dat u tegen organisatie was.....

Leer eerst goed te luisteren, voor u gaat praten. Ik niet. Wij komen hier aan de tegenstelling, die er schijnbaar in het anarchisme zal bestaan: men heeft nog altijd een punt of functie nodig, waar men a.h.w. elkaar kan ontmoeten. En hoe neutraler die functie, persoon, instantie is, hoe beter zij zal functioneren. Hoe kleiner de aantallen van dergelijke instanties zijn, hoe

minder de personen in kwestie officiële personen zijn, hoe beter het geheel zal functioneren.

Men zou kunnen stellen, dat alle noodzakelijke "organisatie" dan door vrije besluiten, gevormd door contact middels een ontmoetingspunt, tot stand komt, zonder dat er ooit iets werkelijk van bovenaf georganiseerd wordt. Het erkennen van hogere belangen en waarden - soms bekeerd geworden middels het ontmoetingspunt, voert dan tot samenwerking, zoder dat er een band of dwingende regel bestaat, waardoor de aard, duur etc. van de samenwerking wordt beslist.

Mensen kunnen onnoemelijk veel goed doen. Zolang als zij moeten, dat zij eerst tegenover de buitenwereld hun waarde en betekenis moeten laten zien, zijn zij eigenlijk al verloren. Een mens moet zijn waarde in en vanuit zichzelf bepalen. Hij kan dit doen in de maatschappij, hij kan dit doen buiten de maatschappij. Dat moet hij zelf weten.

Die mens moet zijn eigen - persoonlijk - leven voeren en daartoe ook de kans krijgen. Aan de andere kant moet hij zeker niet vastlopen in het schaden van anderen. Ik mag misschien voorbeelden geven.

Wanneer U zin hebt demonstratief op te trekken van de Dam naar het Lieverdje in Amsterdam, of, wat haagse, van Johan de Witt naar Plein 1813, dan moet u dat maar doen. Zolang u het maar niet een ieder onmogelijk maakt zich te verplaatsen, anders van anderen beschadigt, stalletjes in elkaar trapt, ruiten ingooit e.d.

Ik zou zeggen: Autobezitters, die zoiets aan zien komen, nemen maar een stevige knuppel en beschermen hun bezit.

Zij behoeven niet te slaan voor een auto wordt gekraakt; maar dan ook raak slaan. En gooit men ruiten in? Verzamel een krachtig antwoord; misschien de huiselijke faecaliën, of - wanneer u dat misschien niet hygiënisch vindt, een emmertje inkt of zo. Geef antwoord en help anderen, die in gevaar van schade verkeren, hun bezit te beveiligen.

Neem de vraag, of men wel het recht heeft een museum te bezetten. Ik zou zeggen: degene, die dat wil, heeft evenveel recht op museumbezoek als ieder ander. Zolang men geen rommel maakt of schade veroorzaakt, zie ik zelfs niet in, waarom men op een door anderen gestelde sluitingstijd nu op eens weg zou moeten. Maar waag het eens, ook maar één enkel stukje te beschadigen, dan beschadigen wij jullie even zeer.

Vergijft u, wat ik bedoel? Het gaat mij niet om de vraag, of men het recht heeft te demonstreren voor zinnige of onzinnige zaken. Volgens mij moet een ieder het recht hebben om te demonstreren. Maar ik meen, dat men al demonstrerende niet het recht heeft anderen te brutaliseren - die er niets mee te maken hebben in de meeste gevallen - of de bezittingen van anderen te maltraiteren, kortom, om die heerlijke z.g. progressieve provocatie uit te voeren, waarbij de niet bezittenden veelal ten koste van de bezittingen van anderen - bezitters - proberen duidelijk te maken, dat ook zij meer willen bezitten. Want daar komt het vaak op neer.

In een anarchistische maatschappij zou het ook niet redelijk zijn te verlangen, dat je toch wel een inkomen zal krijgen. Een kunstenaar, die in deze maatschappij - de anarchistische - een inkomen wil hebben, moet er dan maar voor werken. En zullen dan wel mensen zijn, die iets in de kunstenaar en zijn kunstwerken zien, die zullen hem dan wel wat extra toestaan.

Maar hij heeft toch geen recht iets van de anderen te eisen? Wanneer niemand zijn kunst waardeert en hij wil creperen voor zijn kunst, dan doet hij dat maar. Dat staat hem vrij. En wil hij dit laatste niet, dan moet hij naast zijn kunst maar een andere bezigheid zoeken, die door de anderen meer gewaardeerd wordt. Kortom: de kunstenaar heeft in de anarchistische maatschappij geen recht op steun, maar moet maar zien, dat hij zoveel aanhangers krijgt, dat die het hem mogelijk maken zijn kunst als beroep te beoefenen.

Als een student zegt: ik wil onder bepaalde voorwaarden studeren, zal men niet zeggen: wij willen dit anders. Hij mag studeren, zoals hij wenst. Hij zoekt dan maar 'n plaats, waar dit kan of overtuige zoveel anderen, dat men gezamenlijk op deze wijze aan het werk kan gaan. Maar, zo zegt die maatschappij dan: wij hebben je niet gevraagd de zaken te veranderen. Wanneer jij dus bijdragen wilt hebben, daar door dit alles je studie langer duurt, of zelfs studieloon, dan zoek je maar mensen, die het zo zeer met je eens zijn, dat zij je dit willen geven.

Dat begrijpen de moderne pseudoanarchisten niet - ook niet de staatslieden, die zo progressief denken, dat het hen om het even is, of hun volk uitsterft of niet, zolang zij hun eigen aanzien maar kunnen behouden. Zij redeneren: wanneer degenen, die ons steun en voedsel geven, dingen doen, die wij niet aanvaardbaar vinden, dan weigeren wij verdere hulp, al verhongeren wij - zij bedoelen daarmee hun landgenoten - er bij. Maar zij vergeten, dat zij landgenoten van node hebben, om enig aanzien te kunnen bezitten.

Er zijn heel wat mensen, die in uw maatschappij aanzien verwerven op kosten van anderen, die hun grootheid en handigheid bewijzen op kosten van anderen. Degenen, die over de vrede in Vietnam onderhandelen, doen dit opkosten van degenen, die elke dag daar creperen.

De mensen, die elke dag zo erg bezig zijn met het handhaven van hun kommunistische - of andere - partijpolitiek, doen dit in feite ten koste van degenen, die hierdoor in hun persoonlijke vrijheid hun levensvreugde, ja, in hun mogelijkheid tot leven worden geschaad.

De mensen, die in vele parlementen uren zitten te oreren over zaken, die allen politieke punten zijn, maar in feite van weinig belang, of om politieke redenen een oplossing van belangrijke punten op de baan schuifwanden dit op kosten van degenen, die, meer dan hen lief is, zullen moeten afdragen en vaak onredelijk veel moeten missen, om regerings- en andere instanties, commissies enz. de kans te geven, hun belangrijkheid te tonen.

Laten wij daar nu eens van uit gaan. Dus niet uitgaan van het standpunt: wij moeten eerst eens laten zien, dat wij meetellen, of zeggen: er zijn nu eenmaal regels, dus moet je je er aanhouden - doe jezelf nu eens niet de halsband om om dat tegen een ieder te gaan blaffen. Doe liever de halsband af of weiger hem aan te doen.

Laat ons, als mens, zo zoudt u moeten redeneren, ons eindelijk die geestelijke volwassenheid eens aanmeten, niet meer kletsen over uiterst links en uiterst rechts, maar de halsband afdoen en eigen verantwoordelijkheden eindelijk eens gaan dragen, zonder die op anderen te willen afdeken. Laten wij, mensen - zo zou men moeten zeggen - eindelijk eens begrijpen, dat wij voor onszelf moeten leven voor onszelf in moeten staan, laat ons

eindelijk eens beseffen, dat, wat wij voor anderen kunnen en willen doen, onze zaak is, dat anderen daarin geen zeggingschap behoren te hebben.

Men zou moeten beseffen, dat voor een mens iets alleen een verplichting kan zijn, wanneer hij deze vrijwillig op zich heeft genomen, of innerlijk iets als zodanig ervaart. Dan pas kunnen de menselijke verhoudingen eerlijker en beter worden. Dan eerst kan de geestelijke rijpheid ontstaan, die ook in uw wereld noodzakelijk is, zowel als na de overgang, om wat ruimer, wat vrijer, wat lichtender te leven.

Woorden sterven ontzettend snel, daden blijven lang, soms eeuwig bestaan. Lege beloften blijven steeds hiaten in het wezen van degene, die ze gedaan heeft. Gaven, die zonder beloften vrijelijk aan anderen werden gedaan, zijn geestelijke rijkdommen, die je nog vele, vele inkarnatie later met je kunt dragen.

Je moet loskomen. Loskomen van deze al te krankzinnige reglementeren van leven en denken, die reglementering, die je, ook wanneer je daartegen luidruchtig protesteert, aanvaardt. Degene, die tegen een wet protesteert, erkent, dat die wet terecht bestaat en dat hij op hem van toepassing is, anders zou hij niet protesteren, maar negeren.

Degenen, die durft zeggen: "voor mij bestaat dit gezag, bestaat deze wet niet. Ik beroep mij er niet op, ik verzet mij er niet tegen, ik ga mijn eigen wezen", is de sterkere. Gandhi heeft b.v. ontkend, dat de Britten, of iemand, anders het recht hadden hem te zeggen, wat hij moest doen en laten. Hij deed, wat hij juist vond. Hij heeft ook nooit aan de brahmanen gevraagd, hoe hij met de mensen om mocht gaan. Hij ging met de mensen om, zoals hij dit juist achtte. Gandhi was machtig en bereikte veel, omdat hij zich niet boven de wet stelde, maar zijn eigen wet was. Zijn volgelingen zijn meer en meer machteloos geworden, omdat zij uit het leven en werken van Gandhi voor anderen wetten hebben geschapen, die zij zich en anderen op willen leggen.

Hierdoor kwam een einde aan de persoonlijke vrijheid, verantwoordelijkheid, de mogelijkheid tot overreding van anderen door het kenbaar maken van de eigen vrijheid, maar ook de hoffelijkheid ten einde. Het respect voor de ander, dat Gandhi tot een zo machtige leraar heeft gemaakt, is daarbij ongemerkt te loor gegaan.

Vechten tegen wetten, anderen wetten stellen, pogen anderen met geweld te dwingen, zijn de dingen, die de huidige z.g. anarchistische tendenzen voor de mens en de wereld zo hopeloos en schadelijk dreigen te maken.

Ik geloof, dat een ieder, die in persoonlijke vrijheid en ook persoonlijke aanspakeelijkheid vanuit zichzelf tegenover het leven gelooft, op zijn bureau, boven zijn bed of elders een bordje zou moeten neerhangen, ja, zichzelf misschien een soort plaque op zou moeten spelden, waar alleen maar op staat: Ik Niet.

En misschien zou hij voor zich nog een 2e bordje moeten maken, om hem er voortdurend aan te herinneren, dat niets waarlijk voor niets is, dat alles zijn prijs heeft. Niets in het leven is werkelijk gratis. Voor alles moet je iets zijn, iets doen, iets laten.

Ook dit zouden zich duidelijk op moeten schrijven. Want met die twee spreuken zou je misschien het anarchisme van vandaag kunnen omvormen tot een geestelijke ontplooiing van morgen.

Een ontplooiing, die de mens van morgen onmetelijke mogelijkheden geeft.

Maar zolang het een kwestie is van hard schreeuwen, de rechten van anderen ontkennen en aantasten en voor jezelf de konsekwenties van de vrijheden, die je eist, niet willen aanvaarden, zie ik het donker in.

Dat is dan het onderwerp. En nu onze vriend, die er zo even zo heerlijk tussendoor tetterde. Anarchistiscen gezien was dat zijn recht. Mijn recht was het er verder niet op in de tegaan. U kunt praten, wat u wilt, maar voor mij: nu antwoorden? Ik niet.

U stelt: ik ben tegen organisatie. Dat klopt. Zodra n.l. de organisatie een dwangpatroon is. Overigens heb ik - afschoon wat meer tussën de regels - laten bemerken, dat men tegen alle organisatie is en er daarom toe oer gaat zich te organiseren.

Ik meen, vriend, dat wij, juist wanneer wij tegen organisatie zijn, ook moeten begrijpen, wat het zwakke punt is van de organisatie. Zij moet altijd een gemiddelde kiezen. En dat gemiddelde ligt altijd ver beneden de potenties van haast elk individu afzonderlijk.

Vergelijk: wanneer ik een klasse heb, waarin alle kinderen het onderricht moeten kunnen volgen, zal ik tot een gemiddeld peil van onderricht komen, dat ver beneden de bekwaamheid van rond 80% van de klasse ligt.

Wanneer ik een maatschappij organisatorisch opbouw en zo moet aanpassen aan het gemiddelde, kom ik in die maatschappij tot een ontwikkeling, prestatie en procedure, die ongeveer 80% beneden het werkelijk voor de meesten bereikbare blijft. Daarom moeten wij organisatie nooit beschouwen als iets, wat als onderricht, alleen van bovenaf kan worden gegeven en opgelegd, maar moeten wij al, wat er aan organisatie noodzakelijk beschouwen als iets, wat alleen voort kan komen uit een geheel vrijwillige en door niets gebonden samenwerking, die incidenteel kan optreden of blijvend kan zijn en voortkomt uit de gelijkheid van inzichten of belangen van individuen.

Wat dan ontstaat, lijkt misschien op de organisatie, die nu bestaat, maar is anders. Men komt dan tot een persoonlijke aansprakelijkheid, persoonlijke gevoelens van gebondenheid met het geheel en al wat daardoor gebeurt. Een ieder zal zich daardoor ten volle inzetten en niet zoveel mogelijk aan anderen over gaan laten.

Denkt U, dat de mensen daarvoor rijp zijn?

De mensen zijn er rijp genoeg voor. Het feit, dat wij op elk terrein, geen enkel uitgezonderd, anarchistische tendenzen en de behoefte zich van banden te bevrijden zien, maakt mij duidelijk, dat de mens die vrijheid reeds in feite wenst. Het enige, wat je nu kunt doen, is hen de gewenste vrijheid zoveel mogelijk te laten, maar daarmee ook de noodzaak persoonlijk, door eigen werken, zijn en verdienste, datgene te verwerven, wat zij materiëel naast die vrijheid verlangen.

Eens werd, o.m. door Bakoenin, hier over geschreven. Nu zijn er meer werkelijke mogelijkheden. Mijn betoog ging er nu over, dat het dwaas is - ook bij degenen, die naar deze vrijheid verlangen, niet over de persoonlijke verantwoordelijkheid en vrijheid van handelen te spreken - maar steeds weer te streven naar een soort verplichte solidariteit.

Door dit z.g. achter elkander staan komt men er niet toe

de guden regel te erkennen, dat alles, wat in zich niet sterk genoeg is en uit eigen krachten - de krachten van degenen, die zich in vrijheid hieraan wijden - niet kan bestaan, ook niet verdient te bestaan. Men vervangt bij een niet slagen van hetgeen men alleen of gezamenlijk in vrijheid nastreeft, de erkenning, dat anderen wegen beter of noodzakelijk zijn, door de eis, dat anderen zullen steunen en , gedwongen, tot het behoud van het bereikte samen zullen werken.

Er zijn heden beginpunten genoeg, waaruit een nieuwe en betere ontwikkeling voor de mensheid mogelijk is. Ik meen, dat de niet meer door orthodoxie gebonden en vrijer denkende mensen reeds nu gezocht kunnen worden tot in de generatie, die reeds 40 à 50 jaren oud is. In die mensen is reeds in beginsel het zoeken naar de persoonlijke vrijheid - en indireet dus naar een meer anarchistische maatschappij aanwezig. Er is alleen nog sprake van een traagheid, een luiheid, die voortkomt uit het opgenomen zijn in het sociaal bestel. Geef deze mensen echter hun werkelijke vrijheid en de zaak verandert reeds sterk.

Men vecht te veel over uiterlijkheden. Neem nu de strijd over het al dan niet vrij en openlijk verkopen van voorbehoedsmiddelen. Dacht u, dat die dingen anders niet verkocht werden? Zij werden overal verkocht, maar op een wijze, waardoor degenen, die ze het hardste van node hebben, de bijna onschuldigen, er meestal niet aan konden komen.

De tegenstanders reageren zelfs nu nog met argumenten als: de zedelijkheid zal hierdoor dalen. Zij leggen dus hun eigen normen maar weer eens als absoluut aan anderen voor. De anarchistische visie is: het gaat niemand wat aan. Wanneer je die dingen niet wilt gebruiken, koop je ze niet.

Het zelfde geldt b.v. bij films. Er zijn mensen, die menen, dat dezen zedenbedervend werken, onaanvaardbaar zijn en willen dus, zeer democratisch, deze niet openlijk vertoond zien. De werkelijk democratische houding is: wanneer je zo iets afkeurt of het interesseert je niet, dan ga je er niet naar toe. Wanneer er voldoende mensen zijn, die het met je eens zijn, dan vertoont men dergelijke films vanzelf niet meer en toch is niemands vrijheid van handelen en denken aangetast.

Het natuurlijke proces van eliminatie van het werkelijk ongewenste geeft in het begin altijd aanleiding tot excessen. Maar wanneer je daarvoor niet bang bent en de vrijheid durft voortzetten, ondanks de enkele excessen, dan kom je vanzelf tot een natuurlijk evenwicht in de menselijke samenleving, dat natuurlijk uit het denken en streven van allen voortkomt en zo gezonder, evenwichtiger is dan elk van boven opgelegd systeem van beperkingen een maatschappij kan maken.

Het verbodene wekt verzet en krijgt daardoor een aandacht, die het in wezen niet verdient en zonder verbod nooit gekregen zou hebben. Denk nu maar aan een film, die eens gecensureerd werd en nu ongecensureerd vertoond kan worden. Vele mensen zullen een dergelijke film nogmaals gaan zien, ook al betreft de vrijheid van censuur in wezen slechts enkele korte beelden, die zij bij een 2-de vertoning niet eens opmerken. Hierdoor krijgt een in feite waardeloos product vaak nog een grote handelswaarde.

Zo gaat het in het gehele leven. Organisatie, die wordt opgelegd, is in feite iets, dat steeds weer een natuurlijk evenwicht belet te ontstaan. Wat voldoende was hierover, naar ik meen.

x

Hoe staat het met het recht van de anarchist, wanneer hij geen enkele aansprakelijkheid voor anderen neemt?

-

Wanneer hij weet, dat hij tegenover anderen geen enkel recht tot eisen heeft, zal hij een gevoel van aansprakelijkheid en daarmee ook een gevoel van maatschappelijkheid ontwikkelen. De fout van de maatschappij is wel, dat zij de anarchist aan de ene kant buiten de maatschappij plaatst en aan de andere kant hem toch aan zich tracht te onderwerpen.

Wanneer een anarchist iemand vermoordt, verminkt, diens dood veroorzaakt, zich vergrijpt aan kinderen of iets dergelijks, dan zegt de wet: wij moeten voor deze mens, al stelt hij zich buiten de maatschappij, toch begrip hebben, wij moeten rechtvaardig en voorzichtig zijn in ons oordeel, opdat geen onrecht geschiedt.

Indien de maatschappij zou zeggen: je stelt je buiten de maatschappij, dus bemoeien wij ons niet met de zaak, laten degenen, die er bij betrokken zijn, de mannen en vrouwen, maar met je afrekenen, zoals zij willen, dan zullen deze dingen op de duur veel minder voorkomen. Degenen, die zich niet kunnen bedwingen, overleven het niet.

U moet begrijpen, dat de vrijheid, die de anarchist voor zich opeist, alleen tot onverantwoordelijkheid kan voeren, wanneer hij zich naast de vrijheid, die hij voor zich vrgt, toch steeds weer kan betrekken op de maatschappij. Een maatschappij, die de algemeen geldende rechten ook toekent aan degenen, die zich aan de verplichtingen en regels onttrekken, bevordert daarmee de onverantwoordelijkheid.

Wanneer een maatschappij niet al het anarchisme verwerpt, maar iemand, die dit wenst, erkent als anarchist, maar hem daarnaast op anarchistische wijze behandelt, dan zal hij zich vanzelf van zijn verantwoordelijkheden en de noodzaak tot zelfbeperking bewust worden.

Laat mij een voorbeeld geven: Onbeschocht zijn is tegenwoordig iets, wat als niet erg wordt beschouwd. Er is toch niemand, die je er iets voor kan doen. Degenen, die je brutaliseert, voelen zich immers toch gebonden aan het algemene gedragspatroon, of zijn bang voor de mogelijke consequenties van een afdoende reactie. Zij zullen zich hoogstens opwinden, maar moeten uiteindelijk toch dulden. Het is a.h.w. onmogelijk het juiste antwoord te geven, want de maatschappij vindt wel, dat de gebrutaliseerde gelijk heeft, wanneer hij boos wordt, maar doet er niets aan.

In de anarchistische maatschappij is dezelfde mens op de zelfde wijze onbeschocht. Een of twee mensen vinden zijn optreden onjuist. Dus gaan zij er op af en geven hem een pak slaag, tot hij het gevoel heeft, dat in zijn hoofd het gehele carillon speelt. Na enkele malen zo bij te zijn gekomen, zal de persoon in kwestie zich wel gaan realiseren, dat het verstandiger is, wat minder onbeschocht te zijn. Hij staat dan voor de keuze voortaan hoffelijk te zijn en anderen te respecteren, wanneer hij zelf gerespecteerd wil worden, of op een gegeven ogenblik te overlijden aan eigen onbeschoftheid. Alleen dwazen, die voor de gemeenschap en zelfs voor zich in het leven weinig betekenen, zullen dan niet kiezen voor het eerste.

x

-

Dat is het recht van de sterkste. Die is dan de overlevende. Inderdaad. Dat is echter nu ook het geval. Alleen is de sterkste op het ogenblik een instantie, 'n soort minister zonder gezicht, dat in de schijn van het handhaven van recht, dat door de instantie zelf wordt gesteld, een ieder in feite ontrecht.

Het recht van de sterkste wordt echter niet, zoals U schijnt te veronderstellen, bepaald door persoonlijke kracht, maar door de angst daarvoor bij anderen. Het resultaat wordt niet bepaald door training, wapens enz., maar door de mate van afkeuring, die men bij anderen weet te wekken; is deze groot genoeg, dan zullen zovelen zich verzetten en er iets tegen doen, dat zij de sterksten zijn.

Indien U meent, dat het door mij gestelde dwaas is, dan moet U maar eens nagaan, hoe de far-west gepacificeerd werd. U krijgt daar nog voldoende overdreven films over te zien. In de far-west goldt ook het recht van de sterkste of snelste. Toch is er geen enkele revolverheld of sterke tiran, die het overleefd heeft. Altijd weer kwam er een ogenblik, dat hij tegenover een menigte kwam te staan, die het "niet meer nam". De mensen namen veel, maar ergens was de grens en kwam een onrecht, dat men niet nam. Men organiseerde zich dan niet, maar kwam in spontaan verzet.

De indianen hadden langere tijd ook de mogelijkheid zich te handhaven. Tot zij zich organiseerden, begonnen met haatcampagnes en niet meer onrecht alleen door hun wraak vernietigden, maar meenden alle blanken, ook degenen, die probeerden met hen op juiste wijze tot overeenstemming te komen, gingen aanvallen. De oorzaak van hun ondergang was de poging zich te organiseren. Denk o.m. aan de grote powwow onder Sitting Bull. Zij besloten daar, met vele stammen gezamenlijk, oorlog tegen de blanken te gevoeren. Dit hadden zij nooit moeten doen. Wanneer deze indianen zich hadden beperkt tot het overvallen van legerposten en degenen, die hen werkelijk onrecht hadden gedaan, maar alle andere mensen met rust hadden gelaten, zouden zij nu niet in reservaten zitten, maar grote zeggenschap gehad in de Amerikaanse maatschappij.

Zij maakten de fout te veronderstellen, dat hun wijze van leven de enig juiste was, dat hun tradities de enige waardige waren en riepen daardoor de tegenstand op, die hen uiteindelijk ontrechtte.

x Ik erken niet veel van de orde van verdraagzaamheid in hetgeen U zegt.

- U vergist zich. De maatschappij en leefwijze, waarvoor ik pleit, voeren tot een summum van verdraagzaamheid: het erkennen, dat een ieder het recht heeft te denken, te leven, zoals hij wil, de noodzaak dit steeds weer te aanvaarden en de even noodzakelijke bereidheid eigen aansprakelijkheid tegenover anderen op een zuiver persoonlijke basis te accepteren.

Ten slotte dit: Juist iemand, die er zo over denkt als ik u schilderd, kan u het recht niet ontzeggen, over dit alles te denken, zoals u wilt. U moet uw eigen gedrag bepalen. Houdt U daaraan. Gedraag u precies, zoals u dit juist acht, maar begrijp wel, dat een ander dan ook het recht heeft te doen en te leven, zoals hijzelf dit voor zich juist acht.

Wanneer iemand ergens in nood komt en u vindt, dat dit ten onrechte is, grijp dan in in het besef, dat u alleen zo uw gevoel van menselijke waardigheid kunt behouden. Maar verbindt er nooit de konklusie aan, dat u een volgende keer onder soortgelijke omstandigheden weer hetzelfde zoudt moeten doen, of dat hetgeen u als noodzakelijk gevoelt, voor anderen er net zo uit ziet.

Indien U dit onthoudt, zijn wij met deze discussie reeds een stap verder gekomen. Dit is zelfs reeds het geval, wanneer U

alleen maar begrepen hebt, wat het verschil is tussen het werkelijke anarchisme en hetgeen daarvoor nu verkeerdelijk vaak doorgaat. Want dan zult u ook verschil maken tussen de zeer werkelijke waarden, die in een reëel anarchisme kunnen liggen en de krankzinnige pretenties, die voortkomen uit een zogenaamd anarchisme, dat in feite slechts wenst parasitair op te treden t.a.v. de organisatie.

Ik dank U voor uw aandacht. Goeden avond.

-o-o-o-o-o-o-o-o-o-o-

Goeden avond, vrienden.

Deze maal valt de esoterie weer mij teñ deel. Ik hoop maar, dat u het zult kunnen overleven. Wanneer ik esoterie moet behandelen, betekent dit voor mij steeds weer een zoeken naar korte regeltjes. Zo zou ik nu willen beginnen:

Innerlijke wijsheid is 9/10 zelfkennis en 1/10 begrip voor het andere.

Uiterlijke wijsheid is 9/10 pretentie en 1/10 begrip.

Wijsheid is daarom alleen belangrijk, wanneer wij ze in onszelf bereiken. Maar wijsheid kan nooit gebruikt worden, zonder dat wij voortdurend blijven werken aan een beter begrip omtrent onszelf, daar wij anders eerder eigenwijs dan wijs zijn.

Vele mensen hebben de wijsheid in pacht. Helaas is dit nooit hun eigen wijsheid. Zij hebben die gepacht van anderen en de pacht prijs is tamelijk hoog: absoluut onbegrip voor zichzelf.

De realiteit, waarover een mens spreekt, is over 't algemeen datgene, wat hij voor zich wenst te zien, omdat hij de feitelijke werkelijkheid niet wil erkennen.

De werkelijkheid, die een mens beleeft, is veelal een beleving, die hij middels vele rationalisaties aan zijn dromen weet te binden, omdat hij slechts middels een dergelijk rationaliserend noodverband hoopt enig beeld van eigen ideële gezondheid te kunnen behouden.

De konsekwentie van esoterisch denken en leven is in de eerste plaats niet een jezelf kennen, maar een jezelf geen andere beelden voorhouden, wanneer je innerlijk niet geheel weet, wat je nu eigenlijk bent.

De meeste mensen proberen met een soort tekening, die zij van een ideaal beeld van zichzelf gemaakt hebben, die feilen te bedekken, die zij in de spiegel van waarheid bij zichzelf ontdekken.

Een mens, die esoterisch is en voortdurend aan het werk is, om zichzelf vooral te verbeteren, is geen waar esoterisch. Een werkelijk esoterisch is eerder iemand, die zichzelf leert aanvaarden, zoals hij is, om vervolgens uit hetgeen er is, 't beste te maken.

De mens die steeds weer de eeuwigheid zoekt, is iemand, die kennelijk niet tevreden is, met hetgeen hij in de stof tijdelijk bezit. Daarom is het verstandig, hetgeen je nu tijdelijk bezit, maar te zien als de basis voormogelijk eeuwige waarden en datgene wat daarmee mogelijk is, nu waar te maken, opdat je de mogelijk eeuwige waarden van dit alles dan eventueel ook morgen zult mogen bezitten en erkennen.

Dat gaat lekker zo. Alles kort en krachtig. Toch zou je er

ve l mee kunnen doen.

De meest mensen zijn bereid anderen hun zonden te vergeven, wanneer zij die erkennen. Hun vergevingsgezindheid komt voort uit het gevoel van eigen grootheid, dat de erkende zonde van anderen hen schijnt te geven.

Velen erkennen gaarne hun eigen zonde, omdat zij zich dan beter achten dan degenen, van wie zij zonden zien zonder te horen, dat anderen dit zelf als zonde beseffen. Zodra echter ons schuldgevoel niet meer voortkomt uit een gevoel van verhevenheid of onvolmaaktheid, maar eenvoudig de erkenning is van noodzakelijk geworden verbeteringen in eigen gedrag, zullen wij onze schuld, zo er al een bestaat, als vanzelf afbetalen.

Heel veel mensen denken, dat de hemel iets is, wat je op aarde op afbetaling kunt kopen. De hemel is echter een toestand, die je in jezelf verwerft. Zij kan nooit bij delen worden verworven, zij kan ook nooit worden betaald. Zij is er.

De meeste mensen, die proberen de hemel te kopen, zijn echter bang de werkelijke hemel, die in hen bestaat, te aanvaarden! Wat dat betreft, doen zij mij denken aan mensen, die geen suiker willen gebruiken en daarom honing in de thee doen.

Elke geestelijke wijsheid, die wij van anderen horen, moet de aanleiding zijn tot zelfonderzoek, onderzoek van de eigen werkelijkheid en onderzoek van de stelling van de ander. Zodra wij echter de waarheden en wijsheden van anderen zonder meer aanvaarden, verwerpen wij onszelf en komen wij zo tot een vervalsing van onze persoonlijke waarde en onze erkenning van eigen innerlijk.

Het is niet belangrijk, wat je doet. Het is belangrijk, hoe je het doet. Dat begrijp je pas, wanneer je beseft, dat je de meeste dingen doet, omdat je ze toch niet kunt laten.

De mens echter, die de dingen doet ondanks zichzelf, is een zwakkeling of een dwaas. Hij doet de dingen in feite niet ondanks zichzelf, maar omdat hij ze wil doen. Hij weigert te beseffen, dat hij werkelijk ook wil en is daardoor weer niet in staat te beseffen, wat hij doet. Hij komt er dus niet toe te beseffen, wat hij wil en zo juist te doen, wat hij toch zal doen, maar dan verknoot door de vele verontschuldigungen, die hij er aan verbindt.

Iemand, die dus denkt, dat hij tegen zijn wil iets doet, is niet slechts een doetje, maar ook iemand, die zelfbedrog pleegt. Wilt u daarover even nadenken?

Vindt U, dat er niets over na te denken valt? Nu ja, u moet het zelf maar bezien. Terwijl ik zo al deze korte punten zit op te sommen, zijn er mensen, die denken: wel leuk. Het is net een fonteintje. Nu weet ik niet, of u denkt aan de dingen, die tijdens en modernisatie, die ik nog net heb meegemaakt, op gangen en zo placht aan te brengen voor het geval, dat iemand even de handen zou moeten wassen. Maar ik kan in ieder geval wel dit commentaar geven:

Ik ben zeker geen fontein van wijsheid. Ik druppel ook niet en heb geen kraan. Ik ben ook geen kraan en weet dit zelf zeer wel. Maar daar ik niet probeer als een soort 2de Münchhausen mijzelf omhoog te tillen aan mijn laarzen, tracht ik alles, wat ik wil, zeggen, zo te zeggen, dat het weergeeft, wat ik zeggen wil, zonder dat het zo wordt gezegd, dat u het niet horen wilt. Dat laatste is vaak nog het moeilijkste.

Mijn denkbeelden omtrent de esoterie zoudt u zo onder de hand wel moeten kennen. Ik geloof niet zo erg in al die systemen

leerstellingen en wat daar also bij behoort . Per slot van rekening:

Je kunt mij ook niet vertellen, dat je alleen met een pil in staat zult zijn een olympiade of zo te winnen, zelfs niet wanneer je Marx heet. Ik meen, dat je alleen door middel van training, inzicht en hardheid - voor jezelf - tot werkelijke prestaties kunt komen.

Wanneer dit lichamelijk het geval al is, zal dit geestelijk nog meer het geval zijn. Het systeem enz. kan ten hoogste dienen als stimulant, als scholingsmethode, zonder de uiteindelijke resultaten op zich te kunnen bepalen.

Wie meent, dat procedure in de plaats kan komen van een persoonlijk streven naar bereiking, meent kennelijk ook, dat je met formulieren de honger van anderen kunt stillen, dat je de woningnood met een statistiek kunt bestrijden.

Ik geloof niet, dat het verstandig is om te reageren, of dit op geestelijk gebied wel mogelijk zou zijn. Daarom zeg ik steeds weer tegen de mensen: Wat werkelijk in jezelf bestaat, is een zo persoonlijke kwestie, dat niemand daarover iets definitiefs kan zeggen - buiten misschien, heel misschien jijzelf.

En wanneer je verstandig bent en bepaalde dingen in uzelf erkent, dan zult u daarover niet al te veel praten. Per slot van rekening is het groots, om voor jezelf antipropaganda te maken. Eerlijkheid impliceert nog niet, dat je een ander alles eerlijk moet vertellen wat hij niet vraagt.

Naar mijn idee is God iemand, die de zelfde opvatting heeft. Wanneer je bij zelfonderzoek wordt gekonfronteerd met de waarden van het leven en al dat soort dingen en je wilt weten, wat God er van denkt, dan moet je niet zeggen: Ik vraag Gods zegen, of: dit is gods wet. Dan moet je precies formuleren, wat je denkt, wat je doet, wat je denkt, wat je wilt. Daarna moet je in jezelf maar eens de vraag stellen: Wat betekent dit voor U, God?

Nu weet ik wel, dat het een geloofskwestie wordt. Want er zijn mensen, die stellen, dat er geen persoonlijke god is. Misschien is er ook wel geen, maar antwoord krijg je in ieder geval. Want hij, die in zichzelf de vraag juist, persoonlijk en goed gedefinieerd weet te formuleren, forceert voor zich a.h.w. reeds een innerlijke harmonie, waardoor een antwoord op de vraag - desnoods alleen uit eigen wezen - reeds onvermijdelijk wordt.

De instelling en harmonie, die je bereikt - al is dit voor u weer meer geloof - zullen verder contact met hogere sferen, werelden, wezens kunnen betekenen, wat weer bij zal dragen tot een juist besef van de vraag en 'n juist definiëren van het antwoord.

Een vriend van mij heeft eens gezegd: Esoterici zijn mensen, die beginnen een dak met leien te dekken, voor zij de gaten voor de fundamenten van het huis ook maar gegraven hebben. Ik kan hem daarin geen ongelijk geven.

Het hogere in de kosmos, in de wereld, in jezelf kun je niet opbouwen, zonder ook zuiver materieel, verstandelijk en de rest een fundament van zelferkenning en ervaring hebt geschapen. Een dak dekken is pas mogelijk, wanneer je eerst een huis van begrippen, gedachten, gevoelens enz. voor jezelf hebt gecreëerd. Dan pas kun je God gebruiken.

En dan: God is niet het haantje op de toren van de kerk of tempel, die je voor jezelf bouwt. Hij is eerder de specie, waarmee de verschillende erkenningen, die in je bestaan, tot

Een geheel worden samengevoegd.

Dat laatste is voor de meeste mensen weer onaanvaardbaar, Omdat zij God liever ver weg of ver boven zich hebben. Een God, die ver boven je staat, is een heerlijke boeman voor anderen en bovendien iemand, die je zondenniet snel zal zien, of, wanneer Hij ze al ziet, ze van zo ver af ziet, dat hij ze onbelangrijk acht en vergeeft.

Je God je voorstellen als iets of iemand, dat in elke fout bij je is, dat met elke daad verbonden is, dat in elke gedachte meespeelt, geeft de meeste mensen een zelfde gevoel als iemand, die bij het kaarten achter je gaat staan en aandachtig kijkt, wat je uit gaat spelen. Zo iets ergert ze.

Toch geloof ik, dat God dichterbij is zelfs, dan iemand, die staat te kibitzten bij het kaarten. Dus: laten wij beginnen met in de esoterie God niet te stellen als een doel, waar wij heen streven, maar Hem te zien als een bestanddeel van alles, wat wij zijn en doen. Dan komen wij al een stukje verder.

En laat ons dan nog verder gaan door te beseffen, dat in alles, wat wij doen, of wij dit nu goed of kwaad noemen, die God mede een rol speelt. Wij kunnen ons niet distancieren van God. Wij kunnen ons niet distancieren van de essentie van ons eigen innerlijk leven.

Zijn wij zo ver, dat wij dit kunnen aanvaarden, dangaan wij ook begrijpen, dat de beperkingen en voorbehouden, die wij in het leven maken, ook onze persoonlijke beperkingen en voorbehouden zijn en niet van God komen.

Een kennis van mij heeft 't eens heel mooi gezegd. Hij zeide: Wanneer God de al scheppende, de al behoudende, de alwetende kracht is, zal al, wat mogelijk is, in die God reeds behouden zijn en uit hem voortvloeden.

Dan zal er dus niets kunnen zijn, wat waarlijk tegen God gericht is, daar het dan buiten God zou moeten staan. Dientengevolge kan niemand iets doen, wat waarlijk tegen God of de goddelijke wil gericht is. Hij kan slechts handelen tegen zijn besef van zichzelf, of zijn begrip van het eeuwige, het goddelijke, zoals dit in hem zelf bestaat.

Daar ben ik het toevallig geheel mee eens. Ik vind dit wel leuk. Vooral omdat u allen "zo" ja" zit te zeggen. Ik kom mij voor als de griekse komediespeler, die zijn teksten zegt met een koor op de achtergrond.

Dat doet prettig aan, omdat het voor je eigen gevoel een zekere kracht geeft aan het argument. Ik meen zelfs, dat onze behoefte om gelijk te krijgen, daarop ook gebaseerd is, zelfs in de esoterie, zelfs bij het onderzoek naar de diepste innerlijke vragen hebben wij behoefte aan een koor, dat ons antwoord geeft en zegt: zo is het goed.

Wij voelen een behoefte aan dit bevestigen van ons denken en doen, of het nu van God klinkt, gezegd wordt door een rei van kloostersusters, de vrouwen van Troje, of iets anders. Wie het zegt, is eigenlijk vaak onbelangrijk, zolang er maar iemand is, die zegt, dat wij gelijk hebben, dat wij het goed doen.

Ik vrees, dat dit een onzer grootste fouten is: wij zoeken naar een erkenning, een waardering, zelfs in ons innerlijkste bestreven. Is dan 't feit, dat wij streven in zich niet voor ons de erkenning, dat er in ons iets van waarde bestaat? Wat anderen er dan verder van denken, moeten zij dan maar weten. Het is niet belangrijk, dat anderen ons heilig verklaren.

U weet, wat daarvan komt. Na verloop van tijd zegt iemand, dat je niet historisch bent en dan kun je weer opnieuw beginnen. Laat ons dan maar liever zelf heilig zijn, onverschillig, of anderen dat weten of niet. Dan zijn wij in ieder geval na dit leven zeker van 'n plaatsje, dat wat prettiger en wat zonniger is.

Zo hebben de meeste mensen ook het gevoel, dat zij het duister moeten bestrijden. Ik zou zeggen: het duister bestrijdt je niet, dat constateer je. Maar iemand, die het duister bestrijdt, is zeker geen groot licht. Want wanneer je zelf licht bent, is er rond je geen duister. M.a.w.: het komt alles op jezelf neer.

Ook wanneer je worstelt met de duivel, voer je in feite meestal 'n soort poppekast op tussen twee delen van jezelf. Dan speel je aan de ene kant voor duivel, aan de andere kant voor engeltje en zit vol rechtvaardigheid tussen die beide uitersten van je wezen in, blij, dat je de verantwoordelijkheid voor alles, wat je doet en bent op andere invloeden af kunt schuiven. Maar of het verstandig is zo te reageren, weet ik niet.

Per slot van rekening, wanneer er een duivel is - en laat ons dit nu maar even aannemen, - dan kan die duivel alleen doen, wat zijn schepper hem toestaat te doen. In mij is de Schepper aanwezig. Wanneer ik dus ook de duivel zie als een vervulling van Gods wil, maar niet de duivel aanval of een agressie tegen God zoek, maar gewoonweg het geheel zie als de vervulling van hetgeen ik ook in mij binnen het goddelijke vind, dan is die duivel ten hoogste iemand, die mij hulpmiddelen verkoopt om de waarkid van God beter te beseffen.

Een kontrakt, dat je met de duivel sluit, omdat je je daarmee van God wilt verwijderen, is a.h.w. een blinddoek, die je jezelf over de ogen zoude trekken. Maar een kontrakt met de duivel, dat je sluit om datgene, wat je als gods wil ziet, beter te vervullen, zou een tijdelijke prothese zijn, waardoor je in staat wordt gesteld, hetgeen je als taak binnen het goddelijke voelt, beter waar te maken. En als zodanig in wezen een goddelijke waarde!

De meeste mensen denken er wel niet zo over, maar zo is het toch eigenlijk wel. Het is heel prettig ons te beroepen op de zondigheid van de wereld. Vroeger zat ik in de handel - in een zeer beperkte handel, hoor. Ik was zo gezegd een beperkt soort detailist en detail. Wanneer ik in een dorp kwam, moest ik ter kerke gaan - waar, dat lag aan het dorp. Soms deed ik katholiek, een andere maal protestant. Alleen jiddisch ben ik nooit geweest, want daarvan had je geen dorpen.

Hoorde je dan b.v. een dominee, dan begon hij over de zondigheid van de mens en deze wereld. Hij had het niet over zichzelf, maar wist er kennelijk meer van af dan ik. Daarna ging het over hellepijnen en de toorn des Heren enz. Daarna kwam er dan veelal nog een heel klein stukje, dat ging over de genade des Heren. Waaruit je dus wel op kon maken, dat dominees meer van de hel dan van de genade wist. Zodat ik mij steeds weer heb afgevraagd: dominee, waarom noem je die wereld toch zo zondig? Want als jij die wereld zo zondig ziet, moet je toch wel slecht zijn, dat je al die dingen zo opmerkt. Een onschuldig mens ziet dat alles niet eens. En dominee, wanneer je de genade achter je betoog doet aanwapperen als de staart van een half gecoupeerde hond, dan schijnt het mij toe, dat je met die genade niet al te veel ophoeft.

Ik dacht dan altijd weer: dominee, ik vrees, dat het enige belangrijke voor u altijd weer de buitenkant is. De schepping is voor u een decor, waarin wij komedie spelen, terwijl wij de

regisseur voor aap laten staan. Het is beter minder komedie te spelen en God, de regisseur, maar alles over te laten. Hoogstens zal ik moeten zorgen mijn rol te kennen. Dat ben ik zelf. Ik moet immers mijzelf kennen, om eerlijk mijzelf te kunnen zijn? Over al het andere wil ik niet omdelen. Wat ons bij de esoterie brengt. Wat is het leven anders dan in mysterie spel? Het is de uitbeelding van alles, wat wij zijn. Niets, wat wij in deze wereld beseffen, is ons wezen vreemd, Want anders zouden wij er geen steek van snappen.

Wanneer de wereld, die ik zie, bepaalt, wat ik zelf ben, doe ik er verstandiger aan te erkennen, wat ik zelf ben en mij van de wereld niet al te veel aan te trekken. Maak van je zelf het beste, wat je kunt. Wees zo trouw aan hetgeen je beseft te zijn, als je maar mogelijk is. En voor de rest: laat ze hun gang maar gaan. Wat maakt het uit.

Werkelijke esoterie betekent voor mij ook: geen haast hebben. Je hebt uiteindelijk de eeuwigheid van je, nietwaar? Werkelijke esoterie betekent voor mij: trachten waar te zijn - niet omdat je de totale waarheid wilt onthullen, maar doodgewoon omdat je beseft, dat het dwaas is een erkende waarheid niet te leven.

Werkelijke esoterie betekent voor mij heus geen vroom zijn en bidden zonder meer. Het betekent wel de hogere krachten en zelfs God in jezelf erkennen en dezen bewust betrekken in al hetgeen je bent.

Ik meen, dat werkelijke esoterie geen isolement is, waardoor je ergens ver boven de mensheid komt te staan, maar eerder een begrip van jezelf en misschien van de mensheid, waardoor je intenser en bewuster deel wordt van de totale schepping, waarin je uiteindelijk toch thuis behoort.

Misschien heb ik hiermede wel een paar esoterische deuren opengetrapt, maar mogelijk zijn de lokalen daarachter wat duf en kan wat frisse lucht geen kwaad. Ik sluit met enkele korte commentaren, die u mijn visie op het leven verduidelijken:

Een clown is een wijze, die juist daarom dwaas kan zijn. Een wijsgeer is vaak een clown, omdat hij zijn dwaasheden niet durft beseffen. Een mens, die met God leeft, is iemand, die beseft, dat God steeds bij hem is. Een godvrezend mens echter is vaak zo bang voor God, dat hij overal naar zoekt, behalve naar dat ene, wat je nodig hebt om de werkelijke waarden des levens te erkennen.

Zij, die zich beperkingen opleggen, zijn degenen, die verdienste menen te vergaren door niet te drinken, wanneer zij dorsten. Zij zijn nog stommer dan kamelen, want die drinken t.m. nog, waar zij kunnen, om de droogte te kunnen verdragen. Zij echter, die drinken, wanneer het hen dorst, zonder ooit daarbij te erkennen of te ontkennen, wat anderen tot hun lavenis hebben bijgedragen, zullen in dankbaarheid voor het ontvangen meer zichzelf zijn en meer presteren. Zij kunnen niet alleen - even als de kameel - lasten dragen, maar zijn bovendien als een zanger, die de duistere nacht door zijn lied voor anderen nog een klankrijke schoonheid weet te verlenen.

Het leven lijkt vaak duister, somber of troosteloos. Dit is te danken aan de bril, die wij onszelf opzetten en waarmee wij alle feiten kleuren op eenzijdige wijze. Elke dag brengt zijn schoonheid, zijn mogelijkheid tot vreugde, lesing en wijsheid. Wie dit beseft en in zich opneemt, bereikt als vanzelf de innerlijke rijpheid die men esoterische bewustwording pleegt te noemen.

Goeden avond.

d.d. 13 juni 1969